



Ajahn Chah

Il n'y a pas d'Ajahn Chah

Il n'y a pas d'Ajahn Chah

Extrait d'enseignements d'Ajahn Chah



Amaravati Publications

Nous remercions le centre bouddhique « Le Refuge » pour nous avoir offert la production originale de cette œuvre.

Pour plus d'information sur le centre bouddhique « Le Refuge », rendez-vous sur le site : <http://www.refugebouddhique.com/>

Les citations de cette compilation sont extraites des livres suivants (non traduits en français) : Bodhinyana, A Taste of Freedom, A Still Forest Pool, Samadhi Bhavana, Seeing the Way, Living Dhamma, Food for the Heart, Venerable Father. Certaines citations viennent d'une collection personnelle pas encore publiée.

Ajahn Chah



Le Vénérable Ajahn Chah, est né le 7 juin 1918 dans un petit village près d'Ubon, au Nord-Est de la Thaïlande. A vingt ans il décida de s'engager dans la vie monastique et le 26 avril 1939 il reçut l'ordination monastique supérieure.

Envahi par un sentiment d'insatisfaction, en 1946 il abandonna ses études et partit en pèlerinage comme moine errant. C'est à cette époque qu'il rencontra Ajahn Mun Buridatto, un maître de méditation hautement respecté. Pendant les sept années suivantes Ajahn Chah pratiqua selon le style de l'austère Tradition de Forêt, vivant sous un arbre sans l'abri d'un toit, sans jamais s'allonger ; telles étaient quelques-unes des règles qu'il s'imposa. Il vécut dans la jungle en des lieux infestés de tigres et de cobras, utilisant les réflexions sur la mort pour pénétrer le sens réel de la vie. Il vit en face la profonde détresse et la solitude du moine errant.

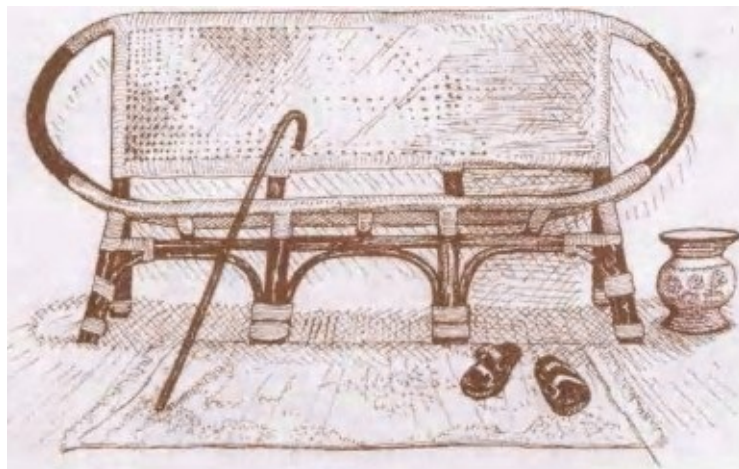
En 1954 il fut invité à revenir dans son village natal. Il s'installa dans les environs, au cœur d'une forêt nommée Pah Pong, infestée de malaria. Malgré les conditions difficiles, les disciples venaient le rejoindre en nombre croissant. C'est ainsi que débuta le monastère connu actuellement sous le nom de Vat Pah Pong. En 1967, un moine américain, Le Vénérable Sumedho, nouvellement ordonné, vint le rejoindre.

En 1977, Ajahn Chah quitta pour la première fois sa forêt. Il fut invité en Angleterre par « l'English Sangha Trust », association dont le but

était d'établir un Sangha bouddhiste local. Voyant l'intérêt sérieux suscité, il demanda au Vénérable Sumedho de rester à Londres au Hampstead Vihāra. Ajahn Chah revint ensuite en Angleterre en 1979, alors que les moines quittaient Londres pour s'établir au monastère de Chithurst dans le Sussex.

A partir de 1981, sa santé s'altéra, et il perdit progressivement l'usage de la parole et le contrôle de ses membres.

Ajahn Chah est mort à Vat Pah Pong le 16 janvier 1992.



Un jour, quelqu'un qui venait pour la première fois au monastère Wat Nong Pah Pong, le monastère d' Ajahn Chah en Thaïlande, a demandé à Ajahn Chah qui était Ajahn Chah. Prenant conscience du niveau de développement spirituel de la personne, Ajahn Chah s'est lui-même montré du doigt et a répondu : « C'est moi. Je suis Ajahn Chah. »

À une autre occasion, quelqu'un d'autre lui a posé la même question. Par contre, cette fois, voyant la capacité de son interlocuteur à comprendre le Dhamma, Ajahn Chah répondit : « Ajahn Chah ? Il n'y a pas d' Ajahn Chah. »

Introduction

Quand les gens disaient à Ajahn Chah qu'il leur était impossible de pratiquer en vivant dans le monde, il leur répondait : « Si je vous enfonçais un tison brûlant dans la poitrine, diriez-vous : 'Oui, je souffre, mais comme je vis dans le monde, je ne peux rien y faire' ? »

Cette réponse d'Ajahn Chah nous rappelle la parabole du Bouddha sur la flèche empoisonnée. Le Bouddha parle d'un homme qui aurait été blessé par une flèche mais refuserait qu'on la lui retire tant qu'il n'aurait pas obtenu réponse à ses questions concernant la flèche, l'arc et l'archer. Le problème est que l'homme serait mort avant que l'on puisse répondre à toutes ses questions. Ce que le blessé devait comprendre, c'est que, souffrant et risquant la mort, il devait se préoccuper de cela avant tout.

C'est un thème sur lequel Ajahn Chah revenait souvent dans ses enseignements : « Vous souffrez ? Alors, faites quelque chose maintenant ! » Il se refusait à parler trop de paix, de sagesse ou d'états de félicité, préférant insister sur la pratique de l'attention : être constamment conscient de ce qui se passe dans l'esprit et le corps au moment présent et apprendre à simplement observer les choses et puis les lâcher. La méditation, disait-il, ne consiste pas à accumuler des choses, mais à nous débarrasser de ce qui nous encombre déjà. Même quand on lui demandait de parler de la paix qui résulte de la pratique, il préférait parler de la confusion mentale dont il fallait d'abord se libérer, car, comme il le disait, la paix est la fin de la confusion.

Ce recueil est non seulement une réflexion sur la souffrance et la pratique de la méditation, mais il nous apporte aussi un regard pénétrant sur l'impermanence, la vertu, le non-soi et d'autres thèmes. Nous espérons que le lecteur utilisera ce livret comme un compagnon, un « ami excellent » avec lequel passer des moments de réflexion tranquille et peut-être aura-t-il un bref aperçu du « non-Ajahn Chah » qui disait : « Je parle toujours des choses qu'il faut approfondir et des choses qu'il faut lâcher mais, en réalité, il n'y a rien à approfondir et rien à lâcher. »

Naissance et Mort

1. Il est bon de se poser régulièrement la question, très sincèrement : « Pourquoi suis-je né ? » Posez-vous cette question matin, midi et soir... tous les jours.

2. Naissance et mort forment un tout. Impossible d'avoir l'une sans l'autre. C'est assez bizarre de voir combien les gens sont malheureux et tristes lors d'un décès, alors qu'ils se réjouissent d'une naissance. C'est se mentir à soi-même. Je crois que si on veut vraiment se lamenter, il vaudrait mieux le faire quand quelqu'un naît. Pleurez à l'origine car, s'il n'y avait pas de naissance, il n'y aurait pas de mort. Comprenez-vous cela ?

3. On pourrait croire que les gens se rendraient compte de ce que signifie vivre dans le ventre de quelqu'un, combien cela doit être désagréable ! Voyez comme il est déjà difficile de passer simplement une journée enfermée dans une petite cabane. Si on ferme porte et fenêtres, on suffoque. Alors que dire de passer neuf mois dans le ventre de quelqu'un ? Et pourtant, c'est exactement là que vous voulez être à nouveau, pour vous faire piéger à nouveau.

4. Pourquoi sommes-nous nés ? Nous sommes nés pour ne plus avoir à renaître.

5. Quand on ne comprend pas la mort, la vie peut paraître très compliquée.

6. Le Bouddha a recommandé à son disciple Ananda de voir l'impermanence, de voir la mort, à chaque respiration. Nous devons nous familiariser avec la mort ; nous devons mourir pour pouvoir vivre vraiment. Qu'est-ce que cela signifie ? Mourir c'est arriver au bout des doutes, de toutes les questions et être simplement présent à la réalité de l'instant. On ne pourra jamais mourir demain ; c'est maintenant qu'il faut mourir. Saurez-vous le faire ? Si vous y parvenez, vous connaîtrez la paix qui vient quand il n'y a plus de questions.

7. La mort est aussi proche de nous que notre souffle.

8. Si vous avez pratiqué correctement, vous ne serez pas désemparé quand vous tomberez malade, ni bouleversé par la mort. Quand vous

allez vous faire soigner à l'hôpital, dites-vous clairement : « Si je guéris, c'est bien et si je meurs, c'est bien aussi. » Je vous garantis que si les médecins me disaient que j'allais mourir d'un cancer dans quelques mois, je leur dirais : « Attention, la mort va finir par vous atteindre vous aussi. C'est seulement une question de qui part le premier et qui part plus tard. » Les médecins ne vont pas guérir ni prévenir la mort. Seul le Bouddha connaissait ce remède. Alors, pourquoi ne pas essayer de faire usage du remède du Bouddha ?

9. Si vous avez peur de la maladie, si vous avez peur de la mort, voyez d'où elles viennent. D'où viennent-elles ? Elles viennent de la naissance. Alors, ne soyez pas triste quand quelqu'un meurt c'est naturel et c'est la fin de sa souffrance dans cette vie. Si vous voulez être triste, alors soyez triste quand les gens naissent : « Oh, non ! Ils sont revenus. Ils vont encore souffrir et mourir ! »

10. « Ce qui sait » en nous, sait très bien que tous les phénomènes sont sans substance réelle. Alors, « ce qui sait » ne se réjouit pas et ne s'attriste pas, car il ne suit pas le gré des conditions changeantes. Se réjouir, c'est naître ; se laisser abattre, c'est mourir. Une fois mort, on naît encore ; une fois nés, on meurt encore. Cet enchaînement de naissances et de morts d'instant en instant est la roue sans fin du *saṃsāra*.

Le Corps

11. Si le corps pouvait parler, il nous répèterait à longueur de journée : « Je ne t'appartiens pas, tu sais ! » En fait, il nous le dit en permanence, mais dans la langue du Dhamma, alors nous ne le comprenons pas.

12. Les circonstances sont faites de conditions qui ne nous appartiennent pas. Elles suivent leur cours naturel. Nous ne pouvons rien à la façon dont est fait notre corps. Nous pouvons l'embellir un peu, le faire paraître plus attrayant et propre pendant un certain temps — comme les jeunes filles qui mettent du rouge à lèvres et se laissent pousser les ongles — mais quand l'âge arrive, tout le monde se retrouve dans le même bateau. Ainsi va le corps et nous n'y pouvons rien. Par contre, ce que nous pouvons améliorer et embellir, c'est l'esprit.

13. Si notre corps nous appartenait vraiment, il obéirait à nos ordres. Si on lui dit : « Ne vieillis pas ! » ou : « Je t'interdis d'être malade », est-ce qu'il nous écoute ? Non, il n'en tient aucun compte. Nous ne faisons que louer cette « maison », elle ne nous appartient pas. Si nous croyons le contraire, nous souffrirons au moment de la quitter. En réalité, il n'existe pas de « soi » permanent, rien qui ne change ou soit assez solide pour que l'on s'y accroche.

La Respiration

14. Il y a des gens qui naissent et meurent sans avoir même jamais pris conscience de l'air qui entre dans leur corps et qui en sort. Voilà à quel point ils sont étrangers à eux-mêmes !

15. Le temps, c'est cette respiration maintenant.

16. Vous dites que vous êtes trop occupé pour méditer. Avez-vous le temps de respirer ? La méditation, c'est votre respiration. Pourquoi auriez-vous le temps de respirer, mais pas de méditer ? La respiration est cruciale dans votre vie. Quand vous verrez que la pratique du Dhamma est aussi cruciale pour votre vie, vous comprendrez que la respiration et la pratique du Dhamma sont d'égale importance.

Le Dhamma

17. Qu'est-ce que le Dhamma ? Rien n'est en dehors du Dhamma.
18. Comment le Dhamma nous enseigne-t-il à vivre correctement ? Il nous montre comment vivre. Il nous le montre de toutes sortes de façons : dans les rochers, les arbres ou juste en face de nous. Mais cet enseignement ne passe pas par les mots. Alors apaisez l'esprit et le cœur et apprenez à observer. Vous verrez tout le Dhamma se révéler ici et maintenant. A quel autre moment et en quel autre lieu allez-vous le chercher ?
19. D'abord vous comprenez le Dhamma par la pensée. Si vous commencez à le comprendre, vous avez envie de le pratiquer. Si vous le pratiquez, vous commencez à le voir — à voir que vous êtes le Dhamma — et vous ressentez la joie du Bouddha.
20. On trouve le Dhamma en cherchant dans son propre cœur, en voyant ce qui est vrai et ce qui ne l'est pas, ce qui est équilibré et ce qui ne l'est pas.
21. Il n'existe qu'une sorte de magie : la magie du Dhamma. Toute autre forme de magie est comme un tour de passe-passe qui nous distrait du véritable jeu : notre relation à la vie humaine, à la naissance, à la mort et à la liberté.
22. Quoi que vous fassiez, rapportez tout au Dhamma. Si vous ne vous sentez pas bien, regardez à l'intérieur. Si vous savez que ce n'est pas juste et vous le faites quand même, vous ajoutez aux obscurcissements du mental.
23. Il est difficile de trouver des personnes qui écoutent le Dhamma, qui s'en souviennent et qui le pratiquent, et enfin qui atteignent le Dhamma et qui le voient.
24. Tout est Dhamma quand on est présent à l'instant. Lorsque nous voyons des animaux s'enfuir pour échapper au danger, nous constatons qu'ils sont exactement comme nous. Ils fuient la souffrance et courent vers le bonheur. Eux aussi connaissent la peur ; ils ont peur pour leur vie, tout comme nous. Quand on voit les choses dans leur vérité, on voit que les animaux et les êtres humains ne sont guère

différents. Nous sommes tous compagnons dans la naissance, la vieillesse, la maladie et la mort.

25. Quels que soient le moment et le lieu, toute la pratique du Dhamma arrive à son terme là où il n'y a rien. C'est un espace de lâcher prise, de vacuité où le fardeau est posé. C'est le point ultime.

26. Le Dhamma n'est pas loin ; il est là, en nous. Le Dhamma n'a rien à voir avec le surnaturel, les anges ou les cieux. Le Dhamma concerne qui nous sommes et ce que nous faisons à cet instant même. Observez-vous : parfois il y a de la joie, parfois de la tristesse ; parfois du bien-être, parfois de la douleur... C'est cela le Dhamma. Le voyez-vous ? Pour connaître ce Dhamma, il faut apprendre à déchiffrer ce que vous vivez.

27. Le Bouddha voulait que nous soyons en contact avec le Dhamma mais les gens ne sont en contact qu'avec les mots, les livres, les écrits. Cela, c'est être en contact avec ce qui parle du Dhamma, pas avec le véritable Dhamma tel qu'il a été enseigné par notre grand Maître. Comment les gens peuvent-ils prétendre pratiquer bien et correctement s'ils ne font que cela ? Ils sont bien loin du compte !

28. Quand vous écoutez le Dhamma, vous devez ouvrir votre cœur et vous recentrer à l'intérieur. N'essayez pas d'accumuler ce que vous entendez ni de faire un gros effort pour tout mémoriser. Laissez simplement le Dhamma couler dans votre cœur tel qu'il se révèle par lui-même et demeurez continuellement ouvert à son flux dans l'instant présent. Ce qui est prêt à être retenu le sera et cela se fera tout seul, sans effort délibéré de votre part.

29. De même, lorsque vous présentez le Dhamma, ne forcez rien. Cela doit se faire tout seul et découler spontanément de l'instant présent et des circonstances. Les gens ont différents niveaux de capacité à recevoir et quand vous êtes présent à eux, à leur niveau, le Dhamma jaillit tout seul de vos lèvres. Le Bouddha avait la faculté de ressentir le tempérament des gens et leur capacité de compréhension. Il utilisait cette même méthode d'enseignement spontané. Ce n'est pas qu'il possédait un don surnaturel pour enseigner mais il était sensible aux besoins spirituels des gens qui venaient à lui et enseignait en conséquence.

Le Cœur et l'Esprit

30. Il n'existe qu'un seul livre qui vaille la peine d'être lu : notre propre cœur.

31. Le Bouddha nous a appris que, dans notre pratique, tout ce qui afflige notre esprit est matière à travailler. En réalité, ce sont les souillures de l'esprit qui sont affligées, pas l'esprit lui-même ! Nous ne savons pas faire la différence entre notre esprit et tout ce qui le pollue. Dès que quelque chose ne nous plaît pas, nous voulons nous en éloigner. Notre mode de vie n'est pas difficile ; ce qui est difficile c'est de n'être pas satisfait, de refuser ce qui est. Ce sont les souillures qui sont la difficulté.

32. Le monde est dans un perpétuel état d'agitation. L'esprit passe de la satisfaction à l'insatisfaction au rythme de l'agitation du monde. La plus grande aide que nous puissions apporter au monde, c'est apprendre à apaiser notre esprit.

33. Si votre esprit est heureux, vous serez heureux où que vous soyez. Quand la sagesse s'éveillera en vous, vous verrez la Vérité partout où se posera votre regard. La Vérité est tout ce qu'il y a à savoir. C'est comme quand on apprend à lire — après, où que l'on aille, on pourra lire.

34. Si vous vous sentez mal en un certain lieu, vous vous sentirez mal en tous lieux. En réalité, ce ne sera pas le lieu extérieur qui vous posera problème, mais ce « lieu » en vous.

35. Observez votre esprit. Celui qui porte des choses croit qu'il possède des choses, mais celui qui observe ne voit que le poids à traîner. Jette les choses, perds-les et trouve la légèreté.

36. Dans son essence, l'esprit est paisible. De cette paix naissent l'angoisse et la confusion. Mais si on voit et on comprend cette confusion, l'esprit retrouve son état de paix.

37. Le bouddhisme est une religion du cœur. Pas davantage. Qui pratique pour développer son cœur pratique le bouddhisme.

38. Quand la lumière est faible, il n'est pas facile de voir les vieilles toiles d'araignée dans les coins de la pièce ; mais quand la lumière est

vive, on les voit clairement et on peut les retirer. De même, quand votre esprit est lumineux, vous êtes en mesure de voir les souillures qui l'obscurcissent et vous pouvez alors les nettoyer.

39. On ne renforce pas l'esprit en le faisant bouger dans tous les sens comme on le fait pour renforcer le corps. On le renforce en l'amenant à un point d'arrêt, en l'amenant au repos.

40. Les gens commettent toutes sortes de mauvaises actions parce qu'ils ne se voient pas, ils ne regardent pas leur propre esprit. Quand ils sont sur le point de mal agir, ils regardent d'abord autour d'eux : « Ma mère risque-t-elle de me voir ? » « Mon mari risque-t-il de me voir ? » « Mes enfants risquent-ils de me voir ? » « Ma femme risque-t-elle de me voir ? » Et si personne ne les voit, ils foncent tête baissée. Mais c'est s'insulter soi-même ! Ils disent que personne ne regarde et s'empressent de mal agir avant d'être surpris. Mais eux ? Ne sont-ils pas « quelqu'un » qui regarde ?

41. Pour écouter les Enseignements, faites appel à votre cœur, pas à vos oreilles.

42. Certains mènent un combat contre leurs souillures mentales et parviennent à les vaincre dans ce que l'on appelle un « combat intérieur ». Ceux qui mènent un combat extérieur lancent des bombes et tirent au fusil. Ils sont vainqueurs ou ils sont vaincus. Obtenir la victoire sur les autres est la façon dont fonctionne le monde. Dans la pratique du Dhamma, au lieu de combattre les autres, nous devons résister patiemment à tous les états d'esprit qui nous traversent.

43. D'où vient la pluie ? Elle vient de toute l'eau sale qui s'évapore de la terre — y compris l'urine et l'eau que vous jetez après avoir lavé vos pieds. N'est-ce merveilleux que le ciel puisse prendre cette eau sale et la transformer en une eau pure et propre ? Si vous le lui permettez, votre esprit peut agir de même avec vos souillures.

44. Le Bouddha a recommandé de ne juger que soi-même et de ne pas juger les autres, aussi bons ou mauvais soient-ils. Il a indiqué le chemin en disant : « La vérité est ainsi. » Posons-nous donc simplement la question : notre esprit est-il « ainsi » ou pas ?

L'Impermanence

45. Toutes les conditions — ce qui constitue la vie — existent du fait du changement. Nous n'y pouvons rien. Imaginez un peu : pourrait-on expirer sans inspirer à nouveau ? Serait-ce agréable ? Ou pourrait-on se contenter d'inspirer ? Nous voulons que les choses durent, qu'elles soient permanentes. Mais cela ne se peut pas — tout simplement.

46. Quand vous comprendrez vraiment que tout est impermanent, toutes vos pensées vont progressivement s'élever, vous n'aurez plus besoin de penser trop. Quand quelque chose se présentera, tout ce que vous aurez envie de dire c'est : « Tiens, encore autre chose ! » Et puis c'est tout.

47. Toute parole qui fait fi de cette incertitude inhérente n'est pas la parole d'un sage.

48. Si vous voyez vraiment clairement l'incertitude, vous verrez aussi ce qui est certain. Ce qui est certain, c'est que tout est obligatoirement incertain et qu'il ne peut en être autrement. Comprenez-vous cela ? Si vous ne savez que cela, mais que vous le comprenez vraiment, alors vous pouvez connaître le Bouddha et lui rendre un juste hommage.

49. Si votre esprit essaie de vous dire qu'il a atteint le niveau de *sotāpanna*, allez-vous prosterner devant un *sotāpanna*. Il vous dira lui-même que tout est incertain. Si vous rencontrez un *sakadāgāmi*, allez lui rendre hommage. Lorsqu'il vous verra, il vous dira simplement : « Ce n'est pas sûr ! » Si vous connaissez un *anāgāmi*, allez vous incliner devant lui. Il ne vous dira qu'un mot : « Incertain ! » Et si vous rencontrez même un *Arahant*, allez vous prosterner devant lui. Et il vous déclarera encore plus fermement : « Tout est même encore plus incertain ! » Vous entendrez les paroles des Nobles êtres éveillés : « Tout est incertain. Ne vous attachez à rien. »

50. Il m'est arrivé d'aller visiter de vieux sites religieux avec des temples anciens dont les murs étaient lézardés. Un ami a fait remarquer : « Quel dommage, que tout s'effrite, n'est-ce pas ? » J'ai répondu : « Si les murs n'étaient pas lézardés, il n'y aurait pas de Bouddha et il n'y aurait pas de Dhamma. Tout s'effrite et c'est parfaitement en accord avec les enseignements du Bouddha. »

51. Les choses suivent toutes leur cours naturel. Que cela nous fasse rire ou pleurer, elles suivent leur cours de toute façon. Aucun savoir, aucune science ne peut entraver le cours naturel des choses. Vous pouvez demander à un dentiste d'examiner vos dents mais, même s'il peut les soigner, elles finiront par suivre quand même leur cours naturel. Un jour, le dentiste lui-même en passera par là. Tout finit par se désagréger.

52. Que pouvons-nous considérer comme sûr ? Rien ! Il n'y a rien en dehors des sensations et des sentiments. La souffrance apparaît, dure un certain temps et puis disparaît ; ensuite elle est remplacée par le bonheur — et c'est tout ! En dehors de cela, il n'y a rien. Mais nous sommes perdus et comme quelqu'un perdu dans le noir, nous courons sans cesse en essayant de nous accrocher à nos sensations et à nos sentiments. Mais ceux-ci n'ont rien de réel ni de stable. Ils ne sont que changement.

Le Kamma

53. Quand ceux qui ne comprennent pas le Dhamma agissent mal, ils regardent autour d'eux pour s'assurer que personne ne les regarde. Mais notre *kamma* nous observe toujours. Rien ne lui échappe jamais.

54. Les bonnes actions produisent de bons résultats et les mauvaises actions de mauvais résultats. N'attendez pas que des dieux accomplissent des choses pour vous, que des anges gardiens vous protègent ou que des jours particuliers vous soient favorables. Ce ne sont que balivernes, n'y croyez pas. Si vous y croyez, vous en souffrirez. Vous passerez votre temps à attendre le jour favorable, le mois favorable, l'année favorable, ou bien les anges gardiens. Vous ne pourrez qu'en souffrir. Examinez plutôt vos actions et vos paroles, examinez votre *kamma*. Quand vous agissez bien, vous générez du bien ; quand vous agissez mal, vous générez du mal.

55. En pratiquant de manière juste, vous permettez à votre vieux *kamma* de s'épuiser. Ayant vu et compris que les choses ne font qu'apparaître et disparaître, vous pouvez simplement les observer attentivement et les laisser suivre leur cours. C'est comme avoir deux arbres : si l'un est nourri et arrosé tandis que l'autre est ignoré, il n'y a aucun doute quant à celui qui grandira et celui qui mourra.

56. Certains d'entre vous ont parcouru des milliers de kilomètres, sont venus d'Europe, des États-Unis et d'autres contrées lointaines pour écouter le Dhamma ici, au monastère de Nong Pah Pong. Dire que vous venez de si loin, que vous avez traversé tant d'embûches pour arriver ici, tandis que certaines personnes vivent juste de l'autre côté de ce portail et ne l'ont pas encore franchi ! Cela vous fait davantage apprécier le bon *kamma*, n'est-ce pas ?

57. Quand vous agissez mal, vous ne pouvez vous cacher nulle part. Même si les autres ne vous voient pas, vous êtes obligé d'être face à vous-même. Caché au fond d'un trou, vous seriez encore face à vous-même. Il est impossible de mal agir et d'en sortir indemne. Alors pourquoi ne verriez-vous pas, de la même manière, votre bonté ? Vous voyez tout : la paix, l'agitation, la libération, les attachements. Tout cela vous le voyez par vous-même.

La Pratique de la Méditation

58. Si vous voulez être dans les parages pour rencontrer le prochain Bouddha, c'est simple : ne pratiquez pas ! Dans ce cas, il y a de grandes chances pour que vous soyez encore là quand il apparaîtra.

59. J'entends des gens dire : « Oh, cette année a été difficile pour moi. » Je leur demande : « Comment cela ? » « J'ai été malade toute l'année », répondent-ils. « Je n'ai pas pu pratiquer du tout. » Eh bien, s'ils ne pratiquent pas quand la mort est proche, quand donc pratiqueront-ils ? Quand tout va bien, ils s'oublient dans le bonheur et quand ils souffrent, ils ne pratiquent toujours pas — ils s'oublient aussi dans la souffrance. Je me demande quand les gens s'imaginent qu'ils vont pratiquer.

60. J'ai déjà fixé l'emploi de temps et les règles à respecter dans ce monastère — ne les transgressez pas ! Celui qui transgresse les règles existantes n'est pas venu avec une réelle intention de pratiquer. Que peut-il espérer voir dans ce cas ? Même s'il vivait auprès de moi jour et nuit, il ne me verrait pas. Même s'il vivait près du Bouddha, il ne le verrait pas s'il ne pratique pas.

61. Ne croyez pas que la pratique se limite à s'asseoir les yeux fermés. Si c'est ce que vous croyez, changez vite d'opinion. Une pratique stable et régulière consiste à demeurer attentif dans toutes les positions, que ce soit assis, debout, en marchant ou allongé. Quand vous quittez la position assise de la méditation, ne croyez pas que vous en avez fini avec la méditation — vous changez simplement de position ! Si vous apprenez à voir les choses ainsi, vous trouverez la paix. Où que vous soyez, vous aurez constamment cette attitude de pratique ; vous aurez la stabilité d'une présence à vous-même.

62. « Aussi longtemps que je n'aurai pas atteint l'Éveil Ultime, je ne me lèverai pas de cet endroit, mon sang dut-il se dessécher. » En lisant ces paroles du Bouddha dans un livre, vous avez peut-être eu envie d'en faire autant. Mais vous avez oublié de tenir compte d'une chose : votre véhicule. Le Bouddha avait une très grosse voiture, la vôtre est plus petite. Il a pu parcourir tout le chemin d'une seule traite, mais, avec votre toute petite voiture, comment pourriez-vous y parvenir en une fois ? C'est une tout autre histoire.

63. Je suis allé partout à la recherche d'un endroit pour méditer sans réaliser que cet endroit était déjà là, dans mon cœur et dans mon esprit. Toute la méditation est juste là, en nous. La naissance, le vieillissement, la maladie et la mort sont juste là, en nous. J'ai voyagé partout jusqu'au bout de mes forces et ce n'est que lorsque je me suis arrêté que j'ai trouvé ce que je cherchais — en moi.

64. Nous ne méditons pas pour voir le paradis, mais pour mettre fin à la souffrance.

65. Ne vous attachez pas aux visions ou aux lumières qui peuvent apparaître dans votre méditation ; ne soyez pas heureux ou malheureux selon qu'elles apparaissent ou pas. Qu'y a-t-il de si extraordinaire à la lumière ? Ma lampe torche en a. Ce n'est pas cela qui nous aidera à nous libérer de la souffrance.

66. Sans la méditation, vous êtes comme aveugle et sourd. Il n'est pas facile de voir le Dhamma et il faut méditer pour voir ce que vous n'avez encore jamais vu. Êtes-vous né enseignant ? Non, il vous a d'abord fallu étudier. Un citron n'est acide que lorsqu'on l'a goûté.

67. Quand vous êtes assis en méditation, dites : « Ce ne sont pas mes affaires ! » en réponse à toutes les pensées qui se présentent.

68. Quand nous sommes d'humeur paresseuse, nous devons pratiquer — pas seulement quand nous en avons l'énergie ou l'envie. Ainsi pratique-t-on selon les enseignements du Bouddha. Quant à nous, nous ne pratiquons que quand l'envie nous en prend — mais comment arriverons-nous quelque part de cette façon ? Quand allons-nous briser le flot de nos souillures si nous ne pratiquons qu'en fonction de nos caprices ?

69. Quoi que nous fassions, nous devons en être pleinement conscients. Lire des livres n'a jamais apporté l'Éveil. Les jours passent, mais nous ne sommes pas conscients. Connaître la pratique, c'est pratiquer pour pouvoir connaître.

70. Il y a, c'est vrai, des dizaines de techniques de méditation, mais elles aboutissent toutes au même point : lâchez tout ! Et puis venez là où il fait frais, hors du champ de bataille. Pourquoi ne pas essayer ?

71. Se limiter à réfléchir à la pratique, c'est comme bondir sur une ombre et laisser s'échapper la réalité.

72. Après avoir pratiqué quelques années, je manquais encore de confiance en moi. Mais avec plus d'expérience, j'ai appris à faire confiance à mon cœur et à mon esprit. Quand vous avez cette profonde compréhension, quoi qu'il arrive, vous pouvez laisser faire — et tout apparaîtra et puis disparaîtra, simplement. Vous arriverez à un stade où le cœur et l'esprit savent quoi faire.

73. En réalité, dans la pratique de la méditation, mieux vaut être dans l'excès d'agitation que dans l'excès de calme parce que vous allez chercher à mettre fin à cette agitation tandis que vous pouvez être très satisfait de votre calme et ne pas chercher à avancer davantage. Alors quand des états de béatitude lumineuse apparaissent dans la méditation de la vision pénétrante, ne vous y attachez pas.

74. La méditation est simplement une question d'esprit et de sensations. Ce n'est pas quelque chose que vous devez poursuivre ou vous battre pour obtenir. La respiration continue à fonctionner, la nature prend soin des processus naturels — tout ce que nous avons à faire c'est essayer d'être conscients, de nous tourner vers l'intérieur pour voir les choses clairement. Voilà ce qu'est la méditation.

75. Ne pas pratiquer correctement, c'est manquer d'attention. Manquer d'attention, c'est comme être mort. Demandez-vous si vous aurez le temps de pratiquer quand vous serez mort. Demandez-vous continuellement : « Quand vais-je mourir ? » Si nous réfléchissons ainsi, notre esprit sera vif et vigilant à chaque seconde, la conscience sera toujours présente et l'attention s'ensuivra automatiquement. La sagesse apparaîtra, nous verrons très clairement les choses telles qu'elles sont réellement. L'attention monte la garde, de sorte que, à tout moment, de jour comme de nuit, l'esprit sait exactement quand des sensations apparaissent. Être attentif, c'est être prêt. Être prêt, c'est être vigilant. Si on est vigilant, on pratique correctement.

76. Telles sont les bases de notre pratique : d'abord, être droit et honnête ; ensuite, être attentif à ne pas mal agir ; et puis être humble de cœur, être détaché et se contenter de peu. Si nous savons être modérés — en paroles comme en tout — nous serons présents à nous-mêmes, nous ne serons pas distraits. L'esprit et le cœur auront ainsi les fondements adéquats pour développer vertu, concentration et sagesse.

77. Au début, on s'empresse d'avancer, on s'empresse de reculer et on s'empresse de s'arrêter. On continue à pratiquer ainsi jusqu'à ce que

soit atteint le point où il apparaît qu'avancer n'est pas juste, reculer n'est pas juste et s'arrêter n'est pas juste non plus ! Là, c'est fini. On ne s'arrête pas, on n'avance pas, on ne revient pas en arrière. C'est terminé. C'est juste là que l'on réalise qu'il n'y a vraiment rien du tout.

78. Souvenez-vous que vous ne méditez pas pour obtenir quelque chose, mais pour vous libérer des choses. On ne pratique pas avec le désir, mais avec le lâcher-prise. Si vous voulez obtenir quelque chose, vous ne trouverez pas.

79. Le cœur de la pratique est très simple. Il est inutile de donner de longues explications. Lâchez l'amour, lâchez la haine et laissez les choses suivre leur cours. Ma propre pratique se résume à cela.

80. Poser les mauvaises questions montre que vous êtes toujours piégé par le doute. Il est bien de parler de la pratique si cela aide ensuite à l'intériorisation ; mais vous seul pourrez voir la Vérité.

81. Nous pratiquons pour apprendre comment lâcher prise, pas pour augmenter notre saisie des choses. L'Éveil apparaît quand on cesse de vouloir quoi que ce soit.

82. Si vous avez le temps d'être attentif, vous avez le temps de méditer.

83. Quelqu'un m'a demandé : « Quand des choses apparaissent en méditation, devons-nous les approfondir ou simplement les voir apparaître et disparaître ? » Si vous voyez passer quelqu'un que vous ne connaissez pas, vous allez peut-être vous demander : « Qui est-ce ? Où va-t-il ? Que veut-il ? » Mais si vous connaissez la personne, il suffit de constater qu'elle passe.

84. Dans la pratique, le désir peut être un ami ou un ennemi. En tant qu'ami, il nous donne envie de pratiquer, de comprendre, de mettre fin à la souffrance. Mais être toujours en train de désirer quelque chose qui n'est pas encore arrivé, vouloir que les choses soient autres que ce qu'elles sont, finit par causer encore plus de souffrance et c'est alors que le désir peut devenir un ennemi. Finalement, nous devons apprendre à lâcher tous les désirs, même le désir d'Éveil. Ce n'est qu'alors que nous pourrions être libres.

85. Un jour, quelqu'un a demandé à Ajahn Chah comment il enseignait la méditation : « Utilisez-vous la technique qui consiste à avoir un entretien quotidien avec les étudiants pour examiner leur état d'esprit

? » Ajahn Chah répondit : « Ici j'enseigne aux disciples à examiner leur propre état d'esprit, à s'interviewer eux-mêmes. Il se peut qu'aujourd'hui un moine soit en colère ou plein de désir. Moi je ne le sais pas, mais lui devrait le savoir. Il n'est pas nécessaire qu'il vienne me le demander, n'est-ce pas ? »

86. Notre vie est un assemblage d'éléments. Nous utilisons des conventions pour décrire les choses, mais ensuite nous nous attachons aux conventions et nous leur donnons une réalité. Par exemple, on donne un nom aux gens et aux choses. Mais on pourrait revenir en arrière, avant que les noms aient été donnés, et appeler les hommes « des femmes » et les femmes « des hommes » quelle différence cela ferait-il ? Mais nous nous sommes attachés aux noms et aux concepts, alors nous avons maintenant la guerre des sexes et toutes sortes d'autres guerres. La méditation permet de voir clair dans tout cela. Ce n'est qu'alors que nous pourrions atteindre l'inconditionné et être en paix, pas en guerre.

87. Certains deviennent moines parce qu'ils ont la foi, mais ensuite piétinent tout ce que le Bouddha a enseigné. Ils savent ce qu'il faut faire, mais ils refusent de pratiquer correctement. En vérité, ils ne sont pas nombreux ceux qui pratiquent vraiment de nos jours.

88. Théorie et pratique : la première connaît le nom de la plante médicinale et la seconde va la chercher et l'utilise.

89. Le bruit : vous aimez entendre des oiseaux, mais pas des voitures. Vous avez peur des gens et des bruits et vous aimez vivre seul dans la forêt. Laissez tomber le bruit et prenez soin du bébé. Le « bébé » est votre pratique.

90. Un novice nouvellement ordonné demanda à Ajahn Chah quel conseil il donnait à ceux qui débutaient dans la pratique de la méditation. « Le même qu'à ceux qui méditent depuis longtemps : Insistez, persistez, persévérez. »

91. Les gens disent que l'enseignement du Bouddha est bien beau, mais qu'il est impossible à pratiquer dans la vie en société. On entend dire : « Je suis jeune, donc il ne m'est pas facile de pratiquer, mais, quand je serai vieux, je pratiquerai. » Diriez-vous : « Je suis jeune, donc je n'ai pas le temps de manger ? » Si je vous enfonçais un bâton brûlant dans les côtes, diriez-vous : « Oui, ça fait mal, mais, comme je vis en société, je ne peux pas y échapper » ?

92. Vertu, concentration et sagesse regroupent à eux trois le cœur de la pratique bouddhique. La vertu maintient le corps et la parole purs et c'est dans le corps que réside l'esprit. Ainsi, la pratique passe par la vertu, par la concentration et par la sagesse. C'est comme un morceau de bois coupé en trois endroits, mais, en réalité, c'est une seule et même bûche. Si nous voulons rejeter le corps et la parole, nous ne le pouvons pas. Si nous voulons rejeter l'esprit, nous ne le pouvons pas. Nous devons pratiquer avec le corps et avec l'esprit. Ainsi, en réalité, vertu, concentration et sagesse sont harmonieusement unies et fonctionnent ensemble.

Le Non-Soi

93. Une vieille dame très pieuse arriva un jour en pèlerinage à Wat Pah Pong depuis sa province voisine. Elle dit à Ajahn Chah qu'elle ne pourrait pas rester longtemps car elle devait rentrer s'occuper de ses petits-enfants et, comme elle était âgée, elle demanda s'il pouvait lui donner un bref enseignement sur le Dhamma. Ajahn Chah lui répondit avec virulence : « Écoutez donc ! Il n'y a personne ici — que ça ! Pas de propriétaire : personne qui soit vieux, qui soit jeune, qui soit bon ou mauvais, faible ou fort. Juste ça et c'est tout — différents éléments de la nature qui suivent leur cours, tous vides. Personne qui est né et personne pour mourir ! Ceux qui parlent de naissance et de mort parlent le langage des enfants ignorants. Dans le langage du cœur, du Dhamma, il n'existe rien de tel que la naissance ou la mort. »

94. Le véritable fondement de l'enseignement est de voir le soi comme étant vide. Mais les gens viennent étudier le Dhamma pour faire grandir leur image d'eux-mêmes, ils ne veulent donc pas faire l'expérience de la souffrance ou de la difficulté. Ils veulent que tout soit agréable. Peut-être veulent-ils transcender la souffrance, mais, tant qu'il y a un soi, comment peuvent-ils s'y prendre ?

95. C'est tellement facile une fois que l'on a compris. Si simple et si direct ! Quand des choses agréables se présentent, comprenez qu'elles sont vides. Quand des choses désagréables se présentent, voyez qu'elles ne vous appartiennent pas ; elles passent. Ne vous liez pas à elles comme si elles étaient vous, ne vous voyez pas comme les possédant. Si vous pensez que ce papayer est à vous, pourquoi n'êtes-vous pas blessé quand on le coupe ? Si vous pouvez comprendre cela, vous êtes sur la bonne voie, la voie de l'enseignement du Bouddha, de l'enseignement qui mène à la Libération.

96. Les gens n'étudient pas ce qui est au-delà du bien et du mal. C'est pourtant cela qu'il faudrait étudier. Ils disent : « Je vais être comme ceci, je vais être comme cela. » Mais jamais ils ne disent : « Je ne vais rien être du tout parce qu'en réalité il n'y a pas de 'je'. » Cela, ils ne l'étudient pas.

97. Une fois que vous comprenez le non-soi, le fardeau de la vie disparaît. Vous êtes en paix avec le monde. Quand on voit au-delà du

soi, on n'est plus attaché au bonheur et on peut être vraiment heureux. Apprenez à lâcher prise sans lutter, simplement lâcher prise, pour être exactement comme vous êtes — sans saisie, sans attachement, libre.

98. Tous les corps se composent des quatre éléments : la terre, l'eau, l'air et le feu. Quand ces éléments sont réunis pour former un corps, nous disons que c'est un corps masculin ou féminin ; nous lui attribuons un nom pour l'identifier plus facilement. Mais en réalité il n'y a personne : seulement de la terre, de l'eau, de l'air et du feu. Ne vous enthousiasmez pas pour un corps, ne soyez pas orgueilleux d'un corps. Si vous y regardez de près, vous n'y trouverez personne.

La Paix

99. Question : « À quoi ressemble la paix intérieure ? » Réponse : « À quoi ressemble la confusion de l'esprit ? La paix intérieure est la fin de la confusion de l'esprit. »

100. On trouve la paix en soi exactement là où se trouvent l'agitation et la souffrance. On ne la trouve pas dans une forêt ou au sommet d'une montagne, pas plus qu'elle n'est donnée par un maître. Là où vous ressentez la souffrance, vous pouvez également trouver la libération de la souffrance. Essayer de fuir la souffrance, c'est en réalité courir vers elle.

101. Si vous lâchez un peu, vous aurez un peu de paix. Si vous lâchez beaucoup, vous aurez beaucoup de paix. Si vous lâchez totalement, vous aurez la paix totale.

102. En réalité, il n'y a rien qui soit « un être humain ». Quoi que nous croyions être, cela relève seulement du monde des apparences. Pourtant, si nous allons au-delà des apparences et que nous voyons la vérité, nous verrons qu'il n'y a rien d'autres que les caractéristiques universelles : naissance au début, changement au milieu et cessation à la fin. C'est tout ce qu'il y a. Si nous voyons qu'il en va de même pour toute chose, il n'y a plus de problème. Si nous comprenons cela, nous trouverons contentement et paix.

103. Que vous voyagiez ou restiez en un même lieu, sachez distinguer ce qui est juste de ce qui ne l'est pas — c'est tout. Vous ne trouverez pas la paix en haut d'une montagne ou au fond d'une grotte. Même se rendre sur les lieux où le Bouddha a trouvé l'Éveil, ne peut nous rapprocher de la vérité.

104. Regarder vers l'extérieur et non en soi, c'est comparer et discriminer. Ce n'est pas ainsi que vous trouverez le bonheur. Vous ne trouverez pas davantage la paix en continuant à chercher le conjoint parfait ou le maître parfait. Le Bouddha nous a appris à regarder le Dhamma, la Vérité, pas à regarder les autres.

105. N'importe qui peut construire une maison avec du bois et des briques, mais le Bouddha nous a appris que cette sorte de maison n'est pas notre véritable demeure. C'est une maison du monde qui

fonctionne comme le monde. Notre véritable demeure, c'est la paix intérieure.

106. Voyez comme la forêt est paisible ! Pourquoi pas vous ? Vous vous attachez à des choses qui vous compliquent la vie. Laissez la nature vous donner ses leçons ! Écoutez le chant de l'oiseau et puis laissez-le partir ! Si vous connaissez la nature, vous connaîtrez le Dhamma. Si vous connaissez le Dhamma, vous connaîtrez la nature.

107. Rechercher la paix, c'est comme chercher une tortue à moustaches : vous ne parviendrez pas à la trouver. Mais quand votre cœur sera prêt, c'est la paix elle-même qui viendra vous trouver.

108. Vertu, concentration et sagesse constituent, à elles trois, l'ensemble de la Voie. Mais cette voie n'est pas exactement ce que le Bouddha a vraiment enseigné, elle n'est que le chemin qui y mène. Si, par exemple, vous avez pris la route pour venir de Bangkok jusqu'au monastère, la route était nécessaire à votre déplacement, mais, ce que vous cherchiez, c'était le monastère, pas la route. De la même manière, vertu, concentration et sagesse ne sont pas la vérité du Bouddha mais elles sont la Voie qui mène à cette vérité. Quand vous aurez développé ces trois éléments, vous découvrirez une paix extraordinaire.

La Souffrance

109. Il y a deux formes de souffrance : celle qui engendre encore plus de souffrance et celle qui mène à la fin de la souffrance. La première arrive quand on se saisit avec avidité des plaisirs passagers et que l'on rejette avec aversion tout ce qui nous déplaît — tel est le combat quotidien de la plupart des gens en ce monde. La seconde arrive quand on s'autorise à pleinement ressentir combien tout change constamment — plaisir, douleur, joie et colère — sans avoir peur et sans reculer. Dans ce cas, la souffrance de notre expérience parvient à nous libérer de toute peur et nous apporte la paix.

110. Nous aimerions que les choses soient faciles, mais sans souffrance, point de sagesse. On est prêt à accueillir la sagesse quand, par trois fois au moins, au cours de sa pratique, on s'est effondré et on a pleuré.

111. On ne devient pas moine ou nonne pour bien manger, bien dormir et avoir ses aises, mais pour rencontrer la souffrance et apprendre comment l'accepter, comment s'en libérer et comment ne plus la causer. Alors, ne faites plus ce qui cause la souffrance — comme se complaire dans l'avidité — sinon la souffrance ne vous quittera jamais.

112. En réalité, le bonheur est la souffrance déguisée, mais de manière si subtile qu'on ne s'en aperçoit pas. S'accrocher au bonheur revient à s'attacher à la souffrance, mais on ne s'en rend pas compte. Quand on s'attache au bonheur, il est impossible d'éloigner la souffrance qui s'y attache : ils sont inséparables. C'est pourquoi le Bouddha nous a demandé de connaître la nature de la souffrance, de voir qu'elle est le mal inexorablement lié au soi-disant « bonheur », de voir que bonheur et souffrance sont de même nature.

113. Quand la souffrance apparaît, vois qu'il n'y a personne pour l'accepter. Si tu crois que cette souffrance est tienne ou que le bonheur est tien, tu ne trouveras jamais la paix.

114. Ceux qui souffrent trouveront la sagesse en proportion de leur souffrance. Si on ne souffre pas, on n'a rien à étudier en profondeur. Et si on ne contemple pas en profondeur, aucune sagesse ne peut jaillir. Sans sagesse, il n'y a pas de connaissance. Et sans la connaissance, on ne peut pas se libérer de la souffrance — c'est ainsi. En conséquence,

nous devons nous entraîner à l'endurance. Ensuite, quand nous réfléchissons au monde, nous n'aurons plus les mêmes peurs. Le Bouddha n'a pas trouvé l'Éveil en dehors du monde, mais au cœur même du monde.

115. Se complaire dans les plaisirs et s'adonner à l'automortification sont deux voies que le Bouddha nous a déconseillées. Qui dit bonheur dit souffrance. Étant heureux, nous imaginons que nous nous sommes libérés de la souffrance, mais ce n'est pas le cas : si nous nous attachons au bonheur, nous souffrirons à nouveau. C'est ainsi que vont les choses, même si les gens ne le voient pas.

116. Quand les gens souffrent quelque part, ils vont ailleurs. Quand la souffrance réapparaît, ils s'enfuient à nouveau. Ils croient ainsi échapper à la souffrance, mais ce n'est pas le cas : la souffrance les suit. Ils emportent la souffrance avec eux sans le savoir. Si on ne connaît pas la souffrance, on ne peut en connaître la cause et si on ne connaît pas la cause de la souffrance, on ne peut en connaître la fin. Il n'y a pas moyen d'échapper à cette vérité.

117. Les chercheurs d'aujourd'hui ont bien plus de connaissances que ceux d'autrefois. En outre, ils ont tout ce dont ils peuvent avoir besoin, tout est plus facile pour eux. Alors, pourquoi ont-ils aussi beaucoup plus de souffrance et de confusion mentale ? Pourquoi ?

118. Ne soyez pas un *Bodhisatta* ! Ne soyez pas un *Arahant* ! Ne soyez rien. Si vous êtes un *Bodhisatta*, vous souffrirez. Si vous êtes un *Arahant*, vous souffrirez. Si vous êtes quoi que ce soit, vous souffrirez.

119. L'amour et la haine sont tous deux synonymes de souffrance à cause du désir qu'ils contiennent. Vouloir est souffrance ; vouloir ne pas avoir est souffrance. Même si on obtient l'objet de son désir, on souffre, car, une fois obtenu, on vit dans la crainte de le perdre. Comment vivre heureux dans la peur ?

120. Quand vous êtes en colère, comment vous sentez-vous ? Bien ou mal ? Si vous vous sentez vraiment mal, pourquoi ne pas jeter cette colère au loin ? Pourquoi vous faire du mal en la gardant en vous ? Comment pouvez-vous vous dire sage et intelligent quand vous refusez de lâcher une chose qui fait souffrir ? Parfois la colère peut causer une querelle de famille, faire pleurer tout le monde, et pourtant on continue à se mettre en colère et à souffrir. Si vous voyez toute la souffrance que contient la colère, jetez-la au loin ! Sinon, elle

continuera à créer de la souffrance indéfiniment sans aucune chance de répit. Le monde de l'existence insatisfaisante fonctionne ainsi, mais, si nous connaissons ce fonctionnement, nous pouvons mettre fin au problème.

121. Une femme voulait savoir comment gérer sa colère. Je lui ai demandé : « Quand la colère apparaît, à qui appartient-elle ? » « À moi. » « Si elle est vraiment à vous, vous devriez pouvoir lui dire de partir, non ? En réalité, elle n'est pas à vous. Vous n'avez pas de pouvoir sur elle. » S'attacher à la colère en croyant qu'elle nous appartient causera la souffrance. Si la colère était vraiment nôtre, elle nous obéirait. Si elle ne nous obéit pas, c'est que nous nous trompons. Ne tombez pas dans le piège ! Que l'esprit soit heureux ou triste, ne tombez pas dans le piège ! Tout cela est trompeur.

122. Voir la certitude là où réside l'incertitude, c'est l'assurance de souffrir.

123. Le Bouddha est toujours présent pour nous enseigner. Voyez par vous-même : ici il y a le bonheur et là la souffrance ; ici il y a le plaisir et là la douleur. Ils sont toujours présents et vont toujours de paire. Quand on voit la nature du plaisir et de la douleur, alors on voit le Bouddha, alors on voit le Dhamma. Le Bouddha n'est pas séparé d'eux.

124. Quand on les contemple ensemble, on voit que bonheur et souffrance se valent de même que se valent le chaud et le froid. La chaleur d'un feu peut nous brûler à mort, tandis que le froid de la glace peut nous geler à mort.

Le Maître

125. Vous êtes votre propre maître. Rechercher un maître n'est pas ce qui vous permettra d'arriver au bout de vos doutes. C'est en vous que vous trouverez la vérité — à l'intérieur de vous, pas à l'extérieur. Se connaître soi-même est ce qu'il y a de plus important.

126. L'un de mes maîtres mangeait très vite et bruyamment. Pourtant, il nous recommandait de manger lentement et avec attention. Je me souviens comme je le regardais avec rancune. Je souffrais, mais pas lui ! Je ne voyais que l'extérieur. Plus tard, j'ai appris que certaines personnes conduisent très vite, mais prudemment tandis que d'autres conduisent lentement et ont de nombreux accidents. Ne vous attachez pas aux règles ni aux formes extérieures. Si vous regardez les autres dix pour cent du temps et que vous vous observez vous-même quatre-vingt-dix pour cent du temps, alors votre pratique sera correcte.

127. Il est difficile d'enseigner à des disciples : certains comprennent, mais n'ont pas envie de pratiquer, d'autres ne comprennent pas et ne font pas l'effort de comprendre. Je ne sais pas que faire d'eux. Pourquoi les êtres humains ont-ils un tel esprit ? Il n'est pas bon d'être ignorant, mais, même si je le leur dis, ils n'écoutent pas. Les gens ont tant de doutes quand ils pratiquent ! Ils doutent tout le temps. Ils veulent arriver au *Nibbāna* mais ils ne veulent pas avancer sur la voie qui y mène. C'est déroutant ! Quand je leur dis de méditer, ils ont peur ou, s'ils n'ont pas peur, ils s'endorment ! Disons, de manière générale, qu'ils aiment faire les choses que je n'enseigne pas... Telle est la souffrance du maître.

128. Si nous pouvions facilement voir la vérité des enseignements du Bouddha, nous n'aurions pas besoin de tant de maîtres. Quand nous comprenons les enseignements, nous faisons simplement ce qu'ils conseillent. Ce qui rend les gens si difficiles à enseigner, c'est qu'ils n'acceptent pas les enseignements. Ils ne cessent de contrer — tant le maître que les enseignements. Devant le maître, ils se comportent passablement, mais derrière son dos, ils sont comme des voleurs ! Il est vraiment difficile d'enseigner.

129. Je n'enseigne pas à mes disciples à vivre et à pratiquer négligemment, mais c'est ce qu'ils font dès que j'ai le dos tourné.

Quand un policier est présent, les voleurs se tiennent bien. Quand il demande s'il y a des voleurs dans les parages, ils répondent, bien évidemment, qu'il n'y en a pas, qu'ils n'en ont jamais vu. Mais dès que le policier s'en va, les voilà qui recommencent à voler. C'était déjà comme cela même au temps du Bouddha. Alors, occupez-vous de vous-même et ne vous préoccupez pas de ce que font les autres.

130. Un véritable maître n'enseigne qu'une seule chose : la difficile pratique qui consiste à renoncer, à lâcher le soi. Quoi qu'il arrive, n'abandonnez pas votre maître. Laissez-le vous guider, car il est aisé d'oublier la Voie.

131. Même les doutes que vous nourrissez à l'égard de votre maître peuvent vous aider. Prenez de votre maître ce qui est bon et soyez clairement conscient de votre pratique. Il n'y a que vous qui pourrez percevoir et développer la sagesse.

132. Ne vous contentez pas de croire un maître qui vous dit qu'un fruit est délicieux. Goûtez-le vous-même ! Alors, tous les doutes disparaîtront.

133. Les maîtres sont ceux qui montrent la direction de la Voie. Après les avoir écoutés, que nous suivions cette Voie en pratiquant et en cueillant les fruits de la pratique ou que nous ne la suivions pas est notre affaire.

134. Parfois il est difficile d'enseigner. Les gens traitent leur enseignant comme une poubelle dans laquelle ils jettent leurs frustrations et leurs problèmes. Plus on a de disciples, plus le problème de l'enlèvement des déchets est grand ! Mais enseigner est aussi une merveilleuse manière de pratiquer le Dhamma : ceux qui enseignent grandissent en patience et en compréhension.

135. Un maître ne peut pas vraiment résoudre nos difficultés. Il n'est qu'une source d'inspiration qui nous aide à étudier la Voie ; il ne peut pas la clarifier pour nous. En fait, ce qu'il dit n'a pas vraiment d'importance. Le Bouddha n'a jamais loué la croyance en un autre — c'est en nous que nous devons croire. C'est difficile, certes, mais c'est ainsi. Vraiment. Tant que notre regard sera tourné vers l'extérieur, nous ne verrons jamais vraiment les choses. Nous devons nous décider à pratiquer vraiment. Les doutes ne disparaissent pas quand on pose des questions aux autres, mais ils disparaissent quand on pratique sans cesse.

Compréhension et Sagesse

136. Rien ni personne ne peut vous libérer hormis votre juste compréhension des choses.

137. Le fou et le sage sourient tous les deux. La différence est que le sage sait pourquoi tandis que le fou ne le sait pas.

138. Le sage observe les autres, mais il les observe avec sagesse, pas avec ignorance. Si on observe avec sagesse, on peut apprendre beaucoup. Mais si on observe avec ignorance, on juge et on critique.

139. Le vrai problème avec les gens d'aujourd'hui est qu'ils savent et pourtant ils ne savent pas. C'est une chose de ne pas agir correctement parce qu'on ne comprend pas. Mais si on comprend et que l'on n'agit pas en accord avec cette compréhension, alors, quel est le problème ?

140. Il n'est pas important d'étudier à l'extérieur, d'étudier les textes sacrés. Bien sûr, les livres sur le Dhamma sont exacts mais ils ne sont pas justes dans le sens qu'ils ne peuvent pas vous donner la juste compréhension des choses. Voir le mot « colère » imprimé est bien différent du ressenti de la colère. Seule l'expérience directe vous donnera une véritable confiance dans les enseignements.

141. Si nous considérons les choses avec une réelle clarté et une réelle profondeur, notre relation à ces choses sera claire et simple. Les situations se présentent — agréables et désagréables — on les observe et il n'y a pas d'attachement. Elles arrivent et puis s'en vont. Même si les pires tendances se réveillent, telles l'avidité et la colère, on a assez de sagesse pour en voir la nature impermanente et leur permettre de s'effacer progressivement. Par contre, si on réagit en aimant ou en détestant, ce n'est pas de la sagesse. On ne fait que créer davantage de souffrance.

142. Quand on voit la vérité des choses, on devient quelqu'un qui n'a plus besoin de trop penser, car la sagesse remplace la pensée. Si on n'a pas cette claire vision, on a plus de pensées que de sagesse ou pas de sagesse du tout. Beaucoup de pensées sans sagesse, c'est beaucoup de souffrance.

143. De nos jours, les gens ne recherchent pas la Vérité. Ils étudient

seulement pour avoir assez de connaissances pour gagner leur vie, nourrir leur famille et prendre soin d'eux-mêmes. C'est tout. Pour eux, être intelligent est plus important qu'être sage.

La Vertu

144. Veillez à bien suivre les préceptes. La vertu est un sentiment de saine honte. Quand on a des doutes sur quelque chose, on n'agit pas, on ne dit rien. Voilà ce qu'est la vertu. La pureté, c'est être au-delà de tous les doutes.

145. Il y a deux niveaux de pratique. Le premier est une fondation : le développement de la vertu, suivre les préceptes pour apporter bonheur et harmonie entre les gens. Le second niveau est la pratique du Dhamma avec, pour seul objectif, la libération du cœur. Cette libération est source de sagesse et de compassion, elle est la véritable raison de l'enseignement du Bouddha. Comprendre ces deux niveaux est la base d'une pratique juste.

146. Vertu et moralité sont le père et la mère du Dhamma qui grandit en nous. Elles nous apportent la nourriture adéquate et nous guident.

147. La vertu est la base nécessaire à un monde harmonieux dans lequel les gens peuvent vraiment vivre comme des êtres humains et non comme des animaux. Développer la vertu est au cœur de notre pratique. Maintenez les préceptes, cultivez la compassion et respectez toutes les formes de vie. Soyez attentif à vos paroles et à vos actions. Utilisez la vertu pour simplifier et purifier votre vie. Quand la vertu est la base de chacun de vos actes, votre esprit devient bon, clair et paisible. Dans ce contexte, la méditation s'épanouit aisément.

148. Veillez sur la vertu comme un jardin veille sur ses plants. Ne soyez pas attaché à la différence entre grand et petit, important et trivial. Certaines personnes veulent des raccourcis. Elles disent : « Oublions la concentration, allons directement à la vision pénétrante ! » Ou bien : « Oublions la vertu, commençons par la concentration ! » Nous cherchons tant d'excuses pour ne pas lâcher nos attachements...

149. L'effort juste et la vertu ne relèvent pas de ce que nous faisons, mais d'une attention intérieure soutenue et d'une modération en tout. Ainsi, quand un don est fait avec une intention louable, il peut réjouir tant celui qui le fait que celui qui le reçoit. Mais, pour que ce don soit pur, il doit être enraciné dans la vertu.

150. Le Bouddha a enseigné que nous devons nous garder de ce qui est

mal, faire le bien et purifier notre cœur. Notre pratique consiste donc à nous libérer de ce qui est mauvais et à conserver le bon. Avez-vous encore quelque chose de mauvais, de non juste dans votre cœur ? Bien entendu ! Alors, pourquoi ne pas faire le ménage chez vous ? Mais la véritable pratique ne se limite pas à retirer le mauvais et à cultiver le bon. Il faut finir par aller au-delà du bon et du mauvais. C'est là que se trouve la liberté qui inclut tout et l'absence de désir d'où découlent, tout naturellement, l'amour et la sagesse.

151. C'est ici, exactement là où nous sommes maintenant, que nous devons commencer, directement et simplement. Quand les deux premières étapes auront été franchies — le développement de la vertu et de la vision juste — la troisième se produira naturellement, sans effort : les souillures qui obscurcissent l'esprit disparaîtront. Quand la lumière se fait, on ne se préoccupe plus d'éliminer l'obscurité et on ne se demande pas non plus où elle a disparu. On sait simplement que la lumière est là.

152. Il y a trois niveaux à l'observance des préceptes. Le premier consiste à les suivre comme des règles données par le maître pour nous former. Le second apparaît quand nous les suivons et y demeurons de notre propre gré. Mais pour ceux qui ont atteint le sommet, les Nobles Êtres, il n'est pas nécessaire de parler de préceptes ni de bien et de mal. Cette authentique vertu naît de la sagesse qui a, dans le cœur, la connaissance des Quatre Nobles Vérités et qui agit en conséquence.

153. Certains quittent l'habit de moine pour aller sur le front, là où, chaque jour, des balles sifflent aux oreilles des gens. C'est ce qu'ils préfèrent. Ils veulent vraiment partir au front. Le danger les entourera de toutes parts, mais ils se disent prêts à y aller. Pourquoi ne voient-ils pas le danger ? Ils sont prêts à mourir d'une balle, mais pas à mourir en développant la vertu. N'est-ce pas vraiment incroyable ?

154. L'un des disciples d'Ajahn Chah souffrait d'un problème au genou qui nécessitait une intervention chirurgicale. Les médecins lui avaient assuré que son genou irait bien après quelques semaines, mais les mois passaient et il ne guérissait toujours pas. Quand il retourna auprès d'Ajahn Chah, il dit d'un ton plaintif : « Ils ont dit que ce ne serait pas long. Cela ne devrait pas être ainsi. » Ajahn Chah rit et dit : « Si ça ne devait pas être ainsi, ça ne serait pas ainsi. »

155. Si quelqu'un vous donnait une belle banane bien jaune, parfumée

et douce à souhait, mais empoisonnée, la mangeriez-vous ? Bien sûr que non ! Pourtant, tout en sachant que le désir est un poison, nous nous empressons de mordre dedans à pleines dents...

156. Observez de près ces souillures qui obscurcissent votre esprit. Familiarisez-vous avec elles jusqu'à les connaître comme vous connaissez le poison du cobra. Sachant qu'il peut vous tuer, vous n'iriez pas toucher un cobra, n'est-ce pas ? De la même manière, voyez le mal inhérent aux choses néfastes et voyez l'utilité des choses utiles.

157. Nous sommes toujours insatisfaits. Si un fruit est doux, nous trouvons qu'il manque d'acidité, s'il est acide, nous trouvons qu'il n'est pas assez doux.

158. S'il y a, dans votre poche, quelque chose qui sent mauvais, cette mauvaise odeur vous suivra où que vous alliez. Alors, ne blâmez pas le lieu !

159. Aujourd'hui, le bouddhisme en Orient est comme un grand arbre majestueux, mais qui ne donne que des fruits petits et sans saveur. En Occident, le bouddhisme est comme un petit arbre qui ne donne pas encore de fruits mais, quand ils pousseront, ces fruits seront gros et savoureux.

160. De nos jours, les gens pensent trop. Il y a trop de choses qui sollicitent leur intérêt, mais aucune d'entre elles ne peut pleinement les satisfaire.

161. Si vous prenez de l'alcool et que vous le baptisez « parfum », cela ne va pas le transformer en parfum. Pourtant, quand vous voulez boire de l'alcool, vous dites que c'est du parfum et vous vous empressiez de le boire. Il faut vraiment être fou !

162. Les gens passent leur temps à regarder ce qui les entoure. Par exemple, ils regardent cette pièce et disent : « Oh ! Comme elle est grande ! » En réalité, elle n'est pas grande du tout ; elle a simplement la taille qu'elle a. Elle paraît grande à certains et petite à d'autres, selon la perception de chacun. Mais les gens passent leur temps à courir derrière leurs impressions. Ils sont tellement occupés à regarder autour d'eux et à avoir des opinions sur tout qu'ils n'ont même pas le temps de regarder en eux.

163. Certaines personnes se lassent de la pratique et deviennent

paresseuses. Elles sont incapables de se rappeler le Dhamma, de le garder en esprit. Par contre, si vous leur faites une remontrance, elles ne l'oublieront jamais ! Certaines s'en souviendront le reste de leur vie et ne vous pardonneront jamais. Alors, pourquoi oublie-t-on les enseignements du Bouddha sur la modération et la pratique consciencieuse ? Pourquoi les gens ne les prennent-ils pas à cœur ?

164. Penser que nous sommes meilleurs que les autres n'est pas juste. Penser que nous valons autant que les autres n'est pas juste. Penser que nous sommes inférieurs aux autres n'est pas juste. Si on se croit supérieur, l'orgueil apparaît. Si on se croit égal, on manque du respect et de l'humilité voulus dans certaines situations. Si on se croit inférieur, on se décourage et on accuse les circonstances extérieures. Lâchez tout cela ! Lâchez tout !

165. Nous devons apprendre à lâcher prise et non lutter contre ce qui se présente et résister à ce qui est. Au lieu de cela, nous faisons tout pour que les choses tournent comme nous le souhaitons. Par tous les moyens, nous essayons de détourner les situations, de traiter avec elles. Si la maladie et la douleur nous frappent, nous les refusons ; alors, nous allons réciter différents *Sutta* et en faire une cérémonie mystique, ce qui aura pour résultat de renforcer encore notre attachement parce que nous les récitons pour éloigner la maladie, pour prolonger la vie, etc. Mais ce n'est pas pour cela que le Bouddha nous a donné ces enseignements ! Il nous les a transmis pour que nous soyons conscients de la véritable nature du corps, pour que nous puissions lâcher prise et abandonner nos désirs. Si nous les récitons dans un autre esprit, nous ne faisons qu'accroître notre ignorance.

166. Apprenez à connaître votre corps, votre esprit et votre cœur. Contentez-vous de peu. Ne vous attachez pas aux enseignements. N'allez pas vous saisir des émotions.

167. Il y a des gens qui ont peur d'être généreux. Ils croient qu'on risque de les exploiter ou de les opprimer. En développant la générosité, c'est l'avidité et l'attachement que nous opprimons. Cela permet à notre véritable nature de s'exprimer, de devenir plus légère et plus libre.

168. Si vous prenez un charbon ardent du foyer de votre voisin, il vous brûlera. Si vous prenez un charbon ardent de votre foyer, il vous brûlera aussi. Alors, ne prenez rien qui risque de vous brûler, rien et

nulle part.

169. Les gens, au-dehors, disent parfois que nous sommes fous de vivre ainsi dans la forêt, assis comme des statues. Mais comment vivent-ils, eux ? Ils rient, ils pleurent, et sont tellement pris par l'avidité et la haine qu'ils en arrivent parfois à se suicider ou à s'entretuer. Alors, qui sont les fous ?

Anecdotes sur Ajahn Chah

170. Au lieu de simplement donner des enseignements, Ajahn Chah formait les gens en créant un environnement général et des circonstances particulières qui leur permettent d'apprendre à se connaître. Il disait des choses comme : « Dans tout ce que j'enseigne, vous ne comprenez peut-être que quinze pour cent. » Ou bien : « Il est moine depuis cinq ans, donc il comprend cinq pour cent. » Ce jour-là, un jeune moine répondit : « Alors, je dois comprendre un pour cent, car je suis ici depuis un an. » « Non », répliqua Ajahn Chah. « Les quatre premières années ne comptent pas. C'est à la cinquième année que l'on arrive à cinq pour cent ! »

171. On a demandé une fois à un disciple d'Ajahn Chah s'il allait retourner un jour à la vie laïque. Il répondit qu'il n'en savait rien. Il n'avait pas prévu de quitter l'habit, mais il ne pouvait pas dire qu'il ne le ferait jamais. « Quand j'y réfléchis, ces pensées n'ont aucun sens », dit-il. Ajahn Chah intervint alors en disant : « Le fait qu'elles n'aient aucun sens est le véritable Dhamma. »

172. Un jour quelqu'un demanda à Ajahn Chah pourquoi il y avait tant de criminalité en Thaïlande, un pays bouddhiste, et pourquoi l'Indochine traversait tant d'épreuves. Il répondit : « Ceux qui commettent de tels actes ne sont pas des bouddhistes. Ce n'est pas le bouddhisme. Le Bouddha n'a jamais enseigné cela. Ce sont les gens qui agissent ainsi. »

173. Un jour, un visiteur a demandé à Ajahn Chah s'il était « éveillé », un *Arahant*. Il répondit : « Je suis comme un arbre dans la forêt. Les oiseaux viennent sur l'arbre, s'assoient sur ses branches et mangent ses fruits. Pour les oiseaux, l'arbre est peut-être doux ou amer. L'arbre, lui, n'en sait rien. Les oiseaux disent qu'il est doux ou qu'il est amer, mais du point de vue de l'arbre, tout cela n'est que gazouillis d'oiseaux. »

174. Quelqu'un dit : « Je peux observer le désir et l'aversion dans mon esprit, mais il est difficile d'observer l'illusion. » « Tu es assis sur un cheval et tu te demandes où est le cheval. » fut la réponse d'Ajahn Chah.

175. À propos d'ex-moines qui piétinent ensuite les enseignements du

Bouddha, Ajahn Chah dit : « Ils n'ont pas appris à se connaître. Ceux qui pratiquent vraiment sont rares de nos jours, car il y a trop d'obstacles à dépasser. Mais si ce n'est pas pour le bien, mieux vaut abandonner. Et si on n'abandonne pas, alors on doit faire en sorte que ce soit pour le bien. »

176. Propos d'Ajahn Chah sur l'attraction entre hommes et femmes : « Vous dites que vous aimez votre fiancée à cent pour cent. Eh bien, réfléchissez bien à ce que son corps contient et voyez quel pourcentage vous aimerez encore. » Ou bien : « Si votre fiancée vous manque tant que cela, pourquoi ne pas lui demander de vous envoyer un petit flacon de ses excréments ? Ainsi, à chaque fois que vous penserez à elle, vous pourrez ouvrir le flacon et le respirer. C'est dégoûtant ? Mais qu'est-ce donc que vous aimez ? Qu'est-ce qui fait battre votre cœur comme un tambour à chaque fois qu'une jolie silhouette passe ou que vous humez son parfum dans l'air ? Qu'est-ce donc ? Quelles sont ces forces ? Elles vous tiraillent et vous entraînent, mais vous ne vous défendez pas trop, n'est-ce pas ? Il faudra en payer le prix un jour ou l'autre, vous savez ! »

177. Un jour, Ajahn Chah trouva une grosse et lourde branche tombée sur son chemin. Il fit signe à un disciple et lui dit de soulever une extrémité tandis que lui soulèverait l'autre. Quand ils l'eurent en main, prêts à la jeter plus loin, Ajahn Chah dit : « Est-elle lourde ? » Après l'avoir jetée dans la forêt, il demanda encore : « Et maintenant, est-elle lourde ? » C'est ainsi qu'il enseignait à ses disciples à voir le Dhamma dans tout ce qu'ils disaient ou faisaient. Ce jour-là, il avait démontré le bienfait du lâcher-prise.

178. L'un des disciples d'Ajahn Chah essayait de débrancher un magnétophone quand il toucha malencontreusement un fil électrique. Il reçut une décharge de courant et lâcha aussitôt le fil. Ajahn Chah le remarqua et lui dit : « Oh ! Comment se fait-il que tu aies lâché si facilement ? Qui te l'a demandé ? »

179. C'était Noël et les moines occidentaux avaient décidé de le fêter. Ils invitèrent quelques laïcs ainsi qu'Ajahn Chah à se joindre à eux. Les laïcs étaient, pour la plupart, mal à l'aise et perturbés : pourquoi des bouddhistes devaient-ils célébrer Noël ? Ajahn Chah donna alors un enseignement sur la religion et dit : « Je crois comprendre que le christianisme enseigne aux gens à faire le bien et à éviter le mal, tout comme le bouddhisme. Alors, où est le problème ? Si ce qui vous

ennuie, c'est de célébrer Noël, on peut aisément remédier à cela : on ne dira pas « Noël », on dira « Boudd-Noël »¹. Toute pratique qui nous encourage à voir la vérité et à agir correctement est bonne. Après, vous pouvez lui donner le nom que vous voulez. »

180. À l'époque où des réfugiés du Laos ou du Cambodge se pressaient aux frontières de la Thaïlande, les organismes humanitaires furent nombreux à accourir. Certains moines occidentaux ne trouvaient pas juste que des moines et des nonnes bouddhistes restent assis à méditer dans la forêt, tandis que d'autres organisations religieuses s'activaient à alléger la souffrance des réfugiés. Ils allèrent exprimer leur sentiment à Ajahn Chah. Celui-ci répondit : « Il est bon d'aider dans les camps de réfugiés. Il est même de notre devoir d'êtres humains de nous entraider. Mais le véritable remède consiste à nous libérer de la folie humaine, de notre propre folie, de façon à aider les autres à en faire autant. N'importe qui peut distribuer des vêtements et planter des tentes, mais combien peuvent venir dans la forêt et s'asseoir jusqu'à connaître la véritable nature de leur esprit ? Tant que nous ne saurons pas comment « vêtir » et « nourrir » l'esprit des gens, il y aura un problème de réfugiés quelque part dans le monde. »

181. Ajahn Chah entendit un jour l'un de ses disciples réciter le Soutra du Cœur. À la fin, il dit : « Pas de vide non plus... pas de *Bodhisatta*. » Puis il demanda : « D'où vient ce *Sutta* ? » « On dit que ces mots ont été prononcés par le Bouddha lui-même. », répondit le disciple. « Pas de Bouddha. », répliqua Ajahn Chah. Puis il dit : « Ce texte parle d'une profonde sagesse au-delà de toute convention. Comment pourrions-nous enseigner sans conventions ? Il faut bien utiliser des mots pour décrire les choses, non ? »

182. « Pour devenir un Être Noble, on doit subir de continuelles transformations jusqu'à ce que seul le corps demeure. L'esprit change complètement, mais le corps existe toujours. On ressent le chaud, le froid, la douleur et la maladie comme avant, mais l'esprit a changé : désormais il voit la naissance, le vieillissement, la maladie et la mort à la lumière de la Vérité. »

183. Quelqu'un demanda un jour à Ajahn Chah de parler de l'Éveil : pouvait-il décrire son propre Éveil ? Tout le monde attendait sa réponse impatientement. Il dit : « L'Éveil n'est pas difficile à comprendre. Prenez une banane et mettez-la dans la bouche : vous saurez quel goût elle a ! Pour faire l'expérience de l'Éveil, il faut

pratiquer et persévérer dans la pratique. S'il était si facile d'être éveillé, tout le monde le serait. J'ai commencé à aller au monastère quand j'avais huit ans et je suis moine depuis quarante ans. Mais vous, vous voulez méditer une nuit ou deux et arriver tout droit au *Nibbāna*. Il ne s'agit pas de simplement s'asseoir et — hop ! — vous y êtes, vous avez tout compris ! Vous ne pouvez pas non plus demander à quelqu'un de vous souffler sur la tête pour vous éveiller...

184. Dans le monde, on fait les choses pour obtenir quelque chose en retour. Dans le bouddhisme, on fait les choses sans idée de retour. Mais si on ne veut rien du tout, qu'obtiendra-t-on ? On n'obtient rien du tout ! Tout ce que l'on peut obtenir sera cause de souffrance, alors on pratique le rien-obtenir. Pacifiez votre esprit et finissez-en avec tout.

185. Le Bouddha a recommandé de lâcher les choses qui n'ont pas d'essence véritable. Si vous lâchez tout, vous verrez la vérité. Sinon, vous ne la verrez pas. C'est ainsi. Et quand la sagesse s'éveillera en vous, vous verrez la Vérité où que vous regardiez. Tout ce que vous verrez sera Vérité.

186. Quand le cœur et l'esprit sont « vides », cela ne signifie pas qu'ils soient vides comme s'ils ne contenaient rien. Ils sont vides de tout mal, mais pleins de sagesse.

187. Les gens ne réfléchissent pas à la vieillesse, à la maladie et à la mort. Au contraire, ils se complaisent à parler d'éviter le vieillissement, la maladie et la mort, de sorte qu'ils ne développent jamais le juste sentiment qui conduit à la pratique du Dhamma.

188. Pour la plupart des gens, le bonheur c'est quand tout se passe comme ils le souhaitent et que le monde entier est aimable avec eux. Croyez-vous que ce soit ainsi que l'on trouve le bonheur ? Est-il possible que le monde entier n'ait que des paroles aimables pour vous ? Alors, quand trouverez-vous le bonheur ?

189. Les arbres, les montagnes et les vignes vivent tous en accord avec leur propre vérité. Ils naissent et meurent selon leur nature et ils restent impassibles. Mais nous, les humains, ne sommes pas ainsi. Nous faisons une histoire de tout. Pourtant, le corps suit sa propre nature : il naît, grandit, vieillit et finit par mourir. Il suit la nature de cette manière. Ceux qui souhaitent qu'il en aille différemment souffriront. C'est tout.

190. N'allez pas croire qu'en apprenant beaucoup de choses, en emmagasinant des connaissances, vous connaîtrez le Dhamma. Ce serait comme dire que vous avez vu tout ce qu'il y a à voir parce que vous avez des yeux ou que vous avez entendu tout ce qu'il y a à entendre parce que vous avez des oreilles. Vous voyez, mais vous ne voyez pas complètement. Vous ne voyez qu'avec l'œil extérieur, pas avec l'œil intérieur. Vous entendez avec l'oreille extérieure, pas avec l'oreille intérieure.

191. Le Bouddha nous a appris à abandonner toutes les formes du mal et à cultiver la vertu. C'est la Voie juste. En enseignant ainsi, c'est comme s'il nous avait soulevés et placés au début du chemin. Une fois sur la Voie, que nous la suivons ou pas dépend de nous. Le travail du Bouddha s'arrête là. Il nous montre la Voie, ce qui est juste et ce qui ne l'est pas. C'est suffisant. Le reste nous appartient.

192. Il faut que vous compreniez le Dhamma par vous-même. Cela implique que vous pratiquiez par vous-même. Vous ne pouvez vous appuyer sur le maître que sur cinquante pour cent de la Voie. L'enseignement que je vous ai donné est complètement inutile en soi, même s'il vaut la peine d'être entendu. Mais si vous vous y attachiez comme à une croyance juste parce qu'il vient de moi, vous n'en feriez pas bon usage. Il serait idiot de me croire aveuglément. Il est beaucoup plus bénéfique d'écouter l'enseignement, d'en constater les bienfaits, de le mettre en pratique et de le redécouvrir par vous-même.

193. Parfois, quand je méditais en marchant et qu'une petite pluie commençait à tomber, j'avais envie d'arrêter et de me mettre à l'abri. Et puis je pensais à l'époque où je travaillais dans les rizières : mon pantalon était encore mouillé de la veille, mais je devais l'enfiler en me levant, avant l'aube. Ensuite je devais aller chercher le buffle dans son enclos sous la maison. Il y avait tellement de boue, là-dedans ! J'attrapais la corde pour le tirer et elle était couverte de bouse. Et puis le buffle remuait la queue et me couvrait encore un peu plus de bouse. Les pieds douloureux de la mycose qui les rongait, j'avancais en me demandant : « Pourquoi la vie est-elle si dure ? » Et là, je voulais interrompre ma méditation à cause d'une petite pluie ? En pensant à ce genre de choses, je m'encourageais à poursuivre la pratique.

194. Je ne sais pas comment en parler. On dit qu'il y a des choses qu'il faut développer et des choses qu'il faut abandonner. Mais en réalité il

n'y a rien à développer rien à abandonner.

¹ Jeu de mots en anglais : « Buddha-mas » au lieu de « Christ-mas ».



Invitation

Tout ce que j'ai dit jusqu'à présent, ce ne sont que des mots. Quand les gens viennent me voir, il faut bien que je leur dise quelque chose mais, en réalité, mieux vaut ne pas trop parler de ces choses-là. Mieux vaut commencer à pratiquer sans attendre. Je suis comme un bon ami qui vous invite à aller quelque part. N'hésitez pas ! Allez-y ! Vous ne le regretterez pas.

Glossaire

Sauf mention contraire, les mots ci-dessous sont en *pāli*.

Ajahn (thaï) : enseignant.

Anāgāmī : « Celui qui ne reviendra plus » — troisième stade de l'Éveil avant le *Nibbāna*.

Arahant : « l'Être Noble », un être humain « éveillé », libre de tous les concepts erronés, grâce à la réalisation du *Nibbāna*. Il est libre de toute réincarnation future.

Bodhisatta : dans le bouddhisme Theravāda, ce mot se réfère à un être destiné à atteindre l'Éveil.

Dhamma : l'enseignement du Bouddha. Également la vérité de la nature ou la vérité ultime.

Nibbāna : Quatrième et dernier stade de l'Éveil qui libère de toute renaissance future.

Préceptes : règles de conduite et de moralité recommandées par le Bouddha.

Quatre Nobles Vérités : le premier enseignement du Bouddha dans lequel il montre la vérité de la souffrance, sa cause, sa cessation et la voie qui mène à cette cessation.

Sakadāgāmī : « Celui qui ne reviendra qu'une seule fois » — second stade de l'Éveil.

Samsāra : le cycle sans fin de la naissance et de la mort.

Sotāpanna : « Celui qui entre dans le courant » — premier stade de l'Éveil. Sept vies au maximum attendent celui qui est entré dans le courant avant qu'il n'atteigne l'Éveil ultime.

Wat (thaï) : monastère ou temple en Thaïlande.

Copyright

Il n'y a pas d'Ajahn Chah

Publié par:

Amaravati Publications
Amaravati Buddhist Monastery
Great Gaddesden, Hertfordshire, HP1 3BZ
United Kingdom,

Pour contacter Amaravati Publications, rendez-vous sur le
site www.amaravati.org

Ce livre peut être téléchargé gratuitement sur le
site www.forestsangha.org

ISBN 978-1-78432-122-2

Édition numérique 1.1

Copyright © 2018 Amaravati Publications



Ce livre est sous la licence Creative Commons. Attribution- Non commercial-NoDerivatives 4.0 LICENCE INTERNATIONALE Pour voir une copie de cette licence visitez, <https://creativecommons.org/licenses/by-nc-nd/4.0/deed.fr>

- Vous êtes libre de copier et de redistribuer le matériel sous quelques moyens ou format.
Le donneur ne peut pas révoquer ces libertés tant que vous suivez les termes de la licence.

Sous les termes suivant:

- Attribution : Vous devez donner un crédit approprié, donner un lien de la licence et indiquer si des changements étaient faits. Vous pouvez faire cela de façon raisonnable mais en aucun cas de façon à suggérer que le donneur vous recommande ou recommande

votre usage.

- Non commercial : Vous ne pouvez pas utiliser le matériel à des fins commerciales
- Pas de dérives : Si vous mélangez, transformez ou ajoutez du matériel, vous ne pouvez pas distribuer le matériel modifié
- Pas de restrictions supplémentaires : Vous ne pouvez pas appliquer des termes légaux ou des mesures technologiques qui restreignent les autres de faire autre chose que ce que la licence permet.

Notice:

Il n'est pas nécessaire que vous vous conformiez à la licence pour les éléments du matériel dans le domaine public ou lorsque votre utilisation est prémissée par une exception ou une restriction applicable.

Aucune garantie n'est donnée. La licence ne peut vous donner toutes les permissions nécessaires pour votre usage prévu. Par exemple, d'autres droits tels que la publicité, la confidentialité ou les droits moraux peuvent limiter la façon dont vous utilisez le matériel modifié.

Table of Contents

Il n'y a pas d'Ajahn Chah	2
Ajahn Chah	4
Introduction	7
Naissance et Mort	8
Le Corps	10
La Respiration	11
Le Dhamma	12
Le Cœur et l'Esprit	14
L'Impermanence	16
Le Kamma	18
La Pratique de la Méditation	19
Le Non-Soi	25
La Paix	27
La Souffrance	29
Le Maître	32
Compréhension et Sagesse	34
La Vertu	36
Anecdotes sur Ajahn Chah	41
Invitation	47
Glossaire	48